RASPRAVE I ČLANCI

OTAJSTVO TROJSTVA I CRKVE U PROPOVIJEDANJU SV. AUGUSTINA

Dušo Puškarić

U svojim istraživanjima o Presv. Trojstvu suvremena teologija traži onu životnu dinamiku koja struji između Božjega postojanja i djelovanja; između njegova imanentnog življenja u sebi i ekonomskog ili spasenjskog zahvata u vrijeme i prostor.1 Potaknuti tim traženjima želimo se ovim prilogom vratiti izvorima te na temelju Augustinova propovjedničkog opusa vidjeti da li je i kako on zamjećivao i izlagao tu dinamiku i koja je pomoć koju bi eventualno njegova saznanja mogla pružiti novijim traženjima.2 Smatramo to potrebnim i korisnim i stoga, što po koji noviji teolog dovodi u pitanje i samu mogućnost takva Augustinova razmišljanja i, dosljedno, njegove pomoći novijoj teologiji o Presv. Trojstvu.3

1 Vidi DUŠO PUŠKARIĆ, Što kaže suvremena teologija o Presvetom Trojstvu, u ČUS XVI (1981), br. 4, 397—315.
3 Tako L. SCHEFFCZYK u svome prilogu Die Entwicklung der Trinitätslehnere Augustins, u Mysterium Salutis II, str. 204, primjećuje da je Augustin u svojim nastojanjima da definira «imanentno» Trojstvo, služeći se neoplatonskom filozofijom o jedinstvu, zapostavio «ekonomsko» Trojstvo. M. SCHMIDTUS svojim prikazom Die Spannung von Metaphysik und Heilsgeschichte in der Trinitāts-Augustins, u St. Patr VI. (TU 81), Berlin, 1962, str. 503—518 tvrdi da je Augustinovo poimanje naravi u kojoj su — postoje tri božanske Osobe i koja su — postoji u njima, korisno za meditiranje o Bogu, ali da isto tako predstavlja ozbiljne poteškoće za uspostavljanje osobnog odnosa čovjeka s Bo-
1. CRKVA U AUGUSTINOVOJ MISLI

Otajstvo Crkve zauzima u Augustinovoj misli, napose u njegovu propo-
vjedičkom opusu, središnje mjesto. U Crkvi on vidi zajedništvo u kojemu se ostvaruje spasenjski susret Boga i čovjeka i instrumenat jedinstva s Bogom i ljudima; stvarnost prisutnu u vremenu i prostoru u kojoj i po kojoj Bog djeluje, čineći svoj spasenjski zahvat bitnom i iskustvenom sastojnicom ljudske povijesti.

Povijesnost Božjega zahvata u vrijeme i prostor počinje po Augustinu stvaranjem koje je već usmjereno rađanju Crkve. Crkva zato počinje već s Adamom i preko Abela pravednoga, Abrahama, Sinajskog saveza i izbora Izraelskog naroda dostiže svoje ostvarenje u Kristu Spasitelju. On sam je velika objava Božja u Osobi, darivatelj Duha Svetoga i osnivač Crkve — svoga otajstvenoga Tijela.\(^4\) Crkva je, dosljedno, zajed-
nica otkupljenih, sazuana od Oca po Sinu snagom Duha Svetoga; zajed-
nica koja izvire iz otajstva Presv. Trojstva u kojoj trojedini Bog stvarno
djeluje u povijesnim kategorijama.\(^5\) Da bi pojasnilo takav karakter
Crkve, Augustin se služi izrazom convocare (sazvati) koji se odnosi samo
na sazvane osobe, dok izraz con-gregare (sabrati), koji se može primje-
niti i na stado, upotrebljava da bi označio sinagogu.\(^6\) U raznolikosti
pojmovi naziru se tako dva naroda i dvije stvarnosti, promatrane
zajedno kao priprava i ispunjenje.

Pojam convocare proizlazi iz pojma vox (glas) koji opet stoji u suod-
ynosu s pojmom verbum (riječ) i upućuje na Sina, vječnu Riječ Očevu
upućenu svijetu, po kojoj Otac sazivlje Crkvu, kao zajednicu svoga
naroda, sa sve četiri strane svijeta.\(^7\) Sazuana od Oca po njegovoj vječnoj
Riječi te oživjena Duhom Svetim i objedinjena ljubavlju koja joj je
darovana od neizmjernoga dara Oca i Sina, Crkva je u svome jedinstvu
stvarnost koja, kao iz svoga izvora, proizlazi iz jedinstva Trojstva. Dar-
ovani dar osnova je toga jedinstva Crkve. Po njemu ona neprestance
raste sudjelujući u objedinjujućem dinamizmu i hraneći se silinom uzaj-
jamne privilegacije koja je svojstvena neusporedivom jedinstvu triju

---


\(^5\) Sermo 10, 2 (PL 38, 92): »Hac illuminatione... intellegit Ecclesia... quam in Patris et Filii et Spiritus Sancti nomine consecuta est...«

\(^6\) En. in ps. 61, 1 (PL 37, 1047).

\(^7\) Sermo 288, 3—5 (PL 38, 1304—1307).
božanskih osoba. Izvor, stoga, iz kojega Crkva izvire i koji hrani njezin život i poji njezino jedinstvo nadilazi njezinu vremensko-prostornu dimenziju.

Ona je ipak smještena u vrijeme i prostor i pojavljuje se kao povijesni fenomen. Pripada svijetu vidljivoga i u isto vrijeme uprissutnjaju i naviješta nevidljivu stvarnost prema kojoj i sama putuje. Obogaćena božanskom plodnošću trajno je aktualizirana. U vremenu i prostoru ona je vidljivi znak nevidljive milosti. U ovome svijetu ona je Majka koja duhovno rada ljude za Božje posinaštvo9 i, slična ladi,9 nosi ih prema nebeskoj gozbi.10 Ona je stvarnost koja je već tu, a ipak ne u punini. U mukama ovoga svijeta već je tu kao zajednica od Boga sazvana, ali još nije savršena jer je u trajnom rađanju sva umjerena vječnosti u kojoj će se ispuniti sva Božja obećanja.11 Crkva putnica teži, dakle, svome izvoru koji je u konačnici i njezin uvir u kome će se ostvariti puno i stvarno zajedništvo života s Bogom. Prema tome zajedništvu ona putuje hranjena trima božanskim darima:

--- Vjerom u Isusa Krista jedinorođenoga Sina Božjega koji opravdava vjernika pred Bogom Ocem, koji opet sa svoje strane u Isusu izražava svoju neizmjerenu ljubav prema nama.12

--- Nadom koja krijeći njezino putovanje prema konačnom cilju u kojemu će se ispuniti savršeno zajedništvo života i radosti u Trojedinome Bogu.13

--- Ljubavlju koja uspostavlja njezino jedinstvo i dinamizam i po kojoj Božja zajednica već sada ljubi i vjerom posjeduje ono čemu se nada i nada se onome što vjerujući ljubi. Sva je umjerena prema eshatonu. Objedinjena, oživljena i nošena ljubavlj vo Duha-Ljubavi prema svojoj budućnosti, kao zajednica ljubavi i života,14 Crkva isčeščuje ispunjenje obećanja vjere i nade. To će biti čas u kom će se, kako veli Augustin, vjera i nada preobraziti u pjesmu ljubavi; vječnu pjesmu Amen: istinito je što smo vjerovali, čemu smo se nadali i što smo u Duhu isčešivali. Aleluja! — Ključi zahvaljujemo Gospodu koji nam se smilovao i uveo našu ladju u luku naših nadanja i isčešćivanja!15

U otajstvu Crkve imanentno Trojstvo objavljuje se tako kao vrutak iz kojega ona sama izvire i u njoj spasenjski djeluje isti trojedini Bog koji upravo u Crkvi postaje dostupan ljudima svih vremena, kako bi sve prveo eshatološkoj punini.

---

8 En. in ps. 88, s. 2, 14 (PL 37, 1140—1141).
9 Sermo 75, 3, 4 (PL 38, 474): »Interea navis portans discipulos, id est, Ecclesia...«
10 Sermo 170, 10, 10 (PL 38, 932 sl.).
11 In Joh. en. 101, 4, 6 (PL 35, 1894 sl.).
12 Sermo 26, 8, 9 (PL 38, 175).
13 Sermo 2, 4, 4 (PL 38, 29): Quod enim dulcius a Deo praemium, quam ipse Deus?«
14 Vidi: M. F. Berouard, L'Église, communauté d'amour et de vie, selon saint Augustin, u LumVie, 83 (1967) 40—64.
15 En. in ps. 148, 2 (PL 37, 1390).
Da bi potakao vjernike da poželjno prema Bogu živih i da bi istakao imanentno Trojstvo kao izvor Crkve, Augustin je pozorno proučavao poslanja božanskih osoba u vrijeme i prostor. Ta proučavanja su ga dovela do zaključka prema kojemu je upravo Bog Otac kao Počelo poslanja, ujedno i Počelo spasenja; da je Bog Sin kao vječno rođeni od Oca, od Oca i poslan da ljude otkupi za posinaštvo i da je Bog Duh Sveti, kao jedan Duh koji izlazi od Oca i Sina, od njih i poslan da dovrši djelo posvećenja. 16 Na osnovi tih spoznaji Hiponac je tražio svojstva Crkve koja izražavaju njezine suodnose prema pojedinoj Osobi Trojstva. On je tako posmatrao kao Majku u odnosu na Boga Oca, kao Otajstveno Tijelo u odnosu na Boga Sina i kao zajednicu ljubavi i života u odnosu na Duha Svetoga Životvorca, koji je duša i počelo jedinstva same Crkve i nje s Bogom.

2. BOG-OTAC I CRKVA-MAJKA

U Augustinovu propovjedničkom opusu nazire se vizija Crkve koja se izrazilo temelj na objavi Boga Oca Petru i na Petrovoj ispovijesti vjere, koju je očitavao u ime apostolskoga zbora, kao prvi poglavar Crkve (Mt 16, 18). 17 Iz te činjenice proizlaze dvije temeljne istine. S jedne strane Bog Otac jasno i nedvosmisleno objavljuje osobu Krista: njegovo božansko sinovstvo, njegovo poslanje i konačno njegovo središnje mjesto u planu spasenja. S druge pak strane Petrova ispovijest vjere izražava spremnost i otvorenost Crkve koju Petar pretstavlja da neopozivo prihvatiti Očevo Poslanika. Tako objava, prihvaćanje istine i ispovijest vjere stoje u temelju Crkve kao njezine bitne odrednice već od samoga časa njegova osnutka.

Otvarajući se istini, punoj istini o Bogu, čovjeku i sebi, Crkva će je trajno prihvaćati, naviještati i braniti. Prihvaćat će tako i aktualizirati i onu božansku plodnost koja joj dolazi iz vlastitog izvora, koji je Trojedini Bog, za spasenje svijeta. Ona se, dosljedno, pokazuje kao Majka obogaćena božanskom plodnošću po kojoj postaje sposobna raditi za božanski život. U tom kontekstu Otac vječne Riječi objavljuje se ne samo kao Počelo unutar trojstvenog života, nego i kao počelo spasenja i same Crkve koja je sazvana po Riječi i utemeljena na objavljenoj i prihvaćenoj istini o Očevoj Poslanici u kome su pohranjena sva blaga mudrosti i znanja. U Očevoj volji je dakle već od vječnosti prisutno


17 Sermo 270, 2 (PL 38, 1238): »Et Petrus unus pro ceteris, unus pro omnibus. Tu es, inquit, Christus Filius Dei vivi. Hoc optime, veracissime: merito tale responsum accipere meruit, Beatus es... quia non tibi revelavit caro et sanguis, sed Pater meus... Et ego dico tibi, quia tu dixisti mihi: dixisti, audi; dedisti confessionem, recipie benedictionem: ergo, et ego dico tibi, tu es Petrus: quia ego petra, tu Petrus; neque enim a Petro petra, sed a petra Petrus... Et super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam: non supra Petrum quod tu es; sed supra petram, quam confessus es... aedificabo te, qui in hac responsione figuram gestas Ecclesiae."
predodređenje, izabranje i sazivanje Crkve.\textsuperscript{18} Po Sinu svom on nas je našao\textsuperscript{19} i okuplja nas pod svoja krila kao što kvočka skuplja piliće svoje, da bi nas ogrijo u krilu Majke Crkve,\textsuperscript{20} službenice svoje, u okrilju koje je prepoznavan kao naš Bog i prihvaćan i voljen kao naš Otac i naš Gospodin.\textsuperscript{21}

Bog Otac postaje dostupan upravo po Majci Crkvi u kojoj već od sada miljenici njegovi imaju zajedništvo života s njime.\textsuperscript{22} Preko nje objavljuje svijetu svoj plan spasenja i u njoj dolazi u susret ljudima i prihvaća ih kao posijenu djecu jer ih Majka Crkva, obogaćena božanskom plodnošću, rada za to posliješće.

Razmišlajući o Božjem očinstvu u odnosu na nas, Augustin je želio otkriti srcu Crkve, tj. svojstvo koje bi izrazilo njezinu blisku vezu s Bogom Ocem, i našao ga je upravo u majčinskoj funkciji Crkve. Ta spoznaja izanja u svoj lepoti iz nagovora katekumenima u kojima uspoređuju majčinstvo Crkve sa Marijinnim majčinstvom.\textsuperscript{23} Takvo poimanje, koje već od Polikarpa iz Smirne, Hermina Pastira, pa redom od Origena, Tertulijana, Ciprijana, Okteta i Ambrozija prezentirala snažne i poticajne motive za razvoj pobožnosti prema Crkvi, dosije u Augustinu svoje savršenstvo i nasavse svojo teološko utemeljenost.\textsuperscript{24}

Pojam Crkve Majke postaje bitnom odrednicom Augustinove ekleziologije i on ga dalje razvija u svome naučavanju o Cijelome Kristu — Christus TONUS.\textsuperscript{25} To pak naučavanje, obrazlažući otajstveno zajedništvo između Glave i udova, ističe Crkvu sjedinjenu s Božanstvom kao Majku uz bok Stvoritelja, koji se, preporadajući u njoj, pokazuje Ocem.\textsuperscript{26} Sama Crkva, otajstveno sjedinjena s osobom Posrednika, izdiže se kao Otaj-

\textsuperscript{18} En. in ps. 88, s 2, 4 (PL 37, 1132): »Securus enim promisit, qui nos antequam esse semus predestinavit.« — Augustin dalje navodi Řim 8, 29—30.
\textsuperscript{19} En. in ps. 88, s 2, 14 (PL 37, 1140 sl.): »Ipse nos gratis salvos fecit, ... ipse nos non eum quarentes quaesivit, invent, redemit, liberavit a dominatu dia-boli et potestate daemoniorum ...«
\textsuperscript{20} Isto: »Hila (Ecclesia) est enim gallina colligans pullos suos ...«
\textsuperscript{21} Isto: »Amemus Dominum Deum nostrum, amemus Ecclesiam eius: illum sicut Patrem, istam sicut materem; illum sicut Dominum, hanc sicut ancillam eius ...«
\textsuperscript{22} Sermo de symbolo 6, 14 (CCHL 46, 197): »Sequitur post trinitatis commendationem: Sanctam Ecclesiam. Demonstratus est Deus et templum ipsus ... Ipsa est Ecclesia sancta, Ecclesia una, Ecclesia uera, Ecclesia catholica ... ipsa autem manet in radice sua, in unitate sua, in caritate sua.«
\textsuperscript{23} Vidi na pr.: Sermo 56, 4, 5—10, 14 (PL 38, 379, 384); Sermo 213, 77 (PL 38, 1065); Sermo Guefl. 1 (MA 1, 447 sl.).
\textsuperscript{25} Vidi: A. PIOLANTI, Il mistero di Cristo totale in S. Agostino, u AugMag III, 453—496.
\textsuperscript{26} Sermo 57, 2, 2 (PL 38, 387): »... invenimus alios parentes, Deum Patrem et matrem Ecclesiam, a quibus nascimus ad vitam aeternam. ... Videte, quia Creator noster dignatus est esse Pater noster.«
Majčinstvo Crkve izkazuje se dakle kroz njezinu dvostruku aktivnost: ona rada svoju djecu za Boga Oca i hrani ih za vrijeme njihova putovanja prema vječnoj domovini sigurnom hranom Riječi, Euharistije i ostalih sakramenata. Srce sve majčinske aktivnosti Crkve sastoji se, doljedno, u radanju i hranjenju vlastite djece, a ostvaruje se posebno po krštenju i Euharistiji. Sama Euharistija ima za Augustina značenje najpotpunijeg sjedinjenja Glave sa svojim udovima. U tom sjedinjenju ostvaruje se potpuno suobiljenje Crkve Kristu u kojem Bog Otac ljude prepoznaje i prihvaća kao posinjenu djecu. Krštenje i Euharistija, Riječ i sakramenti, ljudski čini i božanska sredstva vlastita Crkvi, kojima ona ostvaruje svoju ulogu posvećenja i spasenja u svijetu, izražavaju u povijesnim kategorijama vremena i prostore to i takvo jedinstvo i poistovjećenje Crkve s Kristom i obratno. Taj jedinstveni i otajstveni susret ljudskoga sa božanskim u liku Majke, obogajaće se, nadopunjuje i usmjeruje ljudskim uzdisajima i božanskom plodnošću.

Objavljena od Boga Oca u osobi Posrednika i sazvana po vječnoj Očevoj Riječi, suobiljenčena Kristu otajstvenim vezom koji je predstavlja u stvarnosti cijelog Krista, Crkva se predstavlja ne samo kao Majka uz Boga Oca, nego se što više i sama spoznaje sposobnom za radanje svojih članova za Božje očinstvo. U povijesti spasenja Crkva izrana tako kao neosporno sredstvo spasenja po kome Bog Otac sa Sinom i Duhom Svetim trajno djeluje i u svijetu nastavlja svoje povijesno-spenjsko djelo.

27 En. in ps. 138, 2 (PL 37, 1785): »Eva de latere dormientis, ecclesia de latere patientis.«
28 Sermo 22, 10, 10 (PL 38, 145): »Parentes qui nos genuerunt ad mortem, Adam est et Eva; parentes qui nos genuerunt ad vitam, Christus est et Ecclesia.« — Da bi pokazao Oca kao Počelo spasenja, Augustin dodaje: »Deus autem Pater et mater Ecclesia... genuerunt autem ad vitam aeternam, quia et ipsi aeterni sunt. Et habemus haereditaetem promissam a Christo vitam aeternam.«
29 In Ioh. ev. 12, 5 (PL 35, 1486): »... ex aqua et Spiritu oportet ut nascatur propter regnum Dei.... si propter haereditaetem Patris Dei sempiternam, nascatur ex visceribus Ecclesiae.«
30 En. in ps. 30, 2, 1, 9 (PL 36, 235): »Hic enim lacte nos nutrivit, qui nobis caelestem cibum promisit, et usus est materna misericordia. Sicut enim mater lactans eadem escam, cui sumendae idoneus infans non est, per carnem trahit, et lact infundit, sic Dominus sapientiam suam ut lac nobis faceret, carne indutus venit ad nos. Ergo corpus Christi loquitur: Et enutries me.«
31 In Ioh. ev. 26, 15; 59, 3 (PL 35, 1614, 1787).
32 Sermo 119, 4, 4 (PL 38, 674): »Vulva matris, aqua baptismatis.«
33 Sermo 272 (PL 38, 1247)
vanje. U njoj se prihvaća Bog Otac kao začetnik i cilj općeg spasenja i u njoj se već sada ostvaruje zajedništvo života s Bogom; zajedništvo koje raste i teži onoj punini i času, kad će sve biti podložno Bogu Ocu (1 Kor 15, 28).

U srcu Crkve nalazi se stoga mjesto susret a s Bogom Ocem, koji u plodnosti Majke Crkve objavljuje svoje božansko očinstvo u odnosu na ljude. Tako se u Crkvi nerođeno Počelo božanstva objavljuje i kao Počelo općeg spasenja i kao bitno vrelo majčinske plodnosti same Crkve. Po Crkvi i u Crkvi Bog Otac u konačnici ostvaruje novo stvaranje radajući po Majci Crkvi, novoj Evi, novo stvorenje sposobno da sada po vjeri, nadi i ljubavi nastavi ono drugovanje s njime, koje je prekinuo vrijeh praroditelja.

3. CRKVA — CHRISTUS TOTUS

Tri su odrednice karakteristične za Augustinovo poimanje Krista koje proizlazi iz Pisma. Prva se odnosi na Kristovu prveigzistentnost, tj. na njegovo postojanje od vječnosti. Druga ističe profil povijesnoga Isusa: uzeta u strogom smislu riječi ova govori o Isusu Čovjeku-Bogu koji se pojavljuje na pozornici povijesti. Treća govori o povijesno-spasenjskom Isusu u smislu aktualne povijesnosti spasenja. Ova također govori o Isusu koji je poslan od Oca da dovrši djelo spasenja te u jedinstvu s Crkvom produžuje to djelo u povijesti ljudskoga postojanja u svijetu.34

U propovijedima je Augustin s posebnim žarom isticao Isusovo djelo spasenja poniruci sve više u odnos Krist-Crkva. Došao je tako do sretne sinteze koju je izrazio pojmom Christus totus. — Po utjelovljenju je Sin Božji postao sinom čovječijim, stupio je na pozornicu svijeta da u svijetu nade i spasi ono što je zajedno s Ocem i Duhom Svetim stvorio. Postavši čovjekom i ne prestavši biti Bogom, kao Bogo-čovjek postao je Spasiteljem paloga čovječanstva i kao Posrednik između Boga i ljudi Glavom Crkve35 koja u svijetu, u jedinstvu s njime, nastavlja njegovo posredničko poslanje. Zauzimajući središnje mjesto u Božjem planu spasenja, Posrednik u otajstvu Crkve objavljuje neizmjerenu ljubav Boga Oca prema palom čovječanstvu, u njoj ostvaruje spasenje čovječanstva i, konačno, po njoj privodi otkupljenike gledanju Boga Oca.

Isus Krist se objavljuje tako kao Posrednik jedinstva koji u Crkvi okuplja raspršeno čovječanstvo, objedinjuje ga i suobličuje sebi darom milosti koja sakramentima, iz njega koji je Glava, struji cijelim Tijelom

34 Sermo 341, 1, 1 (PL 39, 1599): »Dominus noster Jesus Christus... tribus modis intellegitur et nominatur... Primus modus est, secundum Deum et divinitatem illum Patri coaequalem atque coaeternam ante assumptionem carnis. Alter modus est, cum assumpta carne iam idem Deus qui homo, et idem homo qui Deus,... Tertius modus est quodam modo totus Christus, in plenitudo Ecclesiae...«

Jedne otajstvene Osobe,

Objavljuje se također kao Posrednik slobode koji žrtvom križa oslobađa palo čovječanstvo od ropstva grijeha i čini ga u sebi ciljem one ljubavi koja mu je zajednička s Ocem.

On je konačno Posrednik onoga života koji se djelovanjem njegova Duha prelijeva na cijelo otkupljeno čovječanstvo i čini ga dionikom njegova božanstva.

To trostruko posređenje nalazi svoj puni izričaj u otajstvu Crkve koja ima svoju zoru u Kristovu dolasku, rađa se da u dan na Golgotu iz otvorena Kristova boka, da bi konačno na Duhove zaživjela punim dana.

Crkva, nova Eva, rođena iz boka usnuloga Krista na križu, poput Eve iz boka Adamova, sjedinjena je s Kristom te s njime čini dvoje u jednome tijelu.

Ta je istina tako živa u Augustinovoj misli da za njega govoriti o Kristu znači govoriti o Crkvi i obratno. U toj istini on otkriva onaj treći način na koji Pismo govori o Kristu. To je otajstvo potpunoga i cijeloga Krista, Glave i Tijela ili njegove Osobe sa svojim Tijelom koje je sveta Crkva raširena po svemu svijetu: čitavoga Krista s Tijelom i udovima.

Otajstvo Krista-Crkve, iako ima svoj početak u određenom vremenu i prostoru, proširuje se i obuhvaća povijest čovječanstva. To je zapravo otajstvo objedinjenog čovječanstva koje se ostvaruje i izriče u jednome čovjeku koji je raširen po svoj zemlji i raste u susljednosti vjekova do eshatološke punine.

Pojam Christus totus prisutan je u Augustina već u prvom propovijedima i njegova učestalost raste usporedo s rastom Donatove i Pelagijeve hereze.

Zaokupljen brigom za jedinstvo Crkve, Hiponac je u stvarnosti cijeloga Krista uočio puno ostvarenje jedinstva kršćana.

Dahuiča pak da govori o jedinstvu Krist-Crkva on je našao u Dj 9, 4—5 gdje se razgovor Krista sa Savlom upravo odvija kao govor o Kristu.

36 In Ioeh. ev. 26, 13 (PL 35, 1613): ..... O sacramentum pietatis! o signum unitatis! o vinculum caritatis! Qui vult vivere, habet ubi vivat, habeat unde vivat, Accedat, credat, incorporeit, ut vivificetur."

37 Sermo de symbolo 1, 2 (CCL 46, 180): "..... missus est unus sine peccato qui omnes in se credentes perducat ad vitam, liberans eos a peccato."

38 In Ioeh. ev. 26, 13 (PL 35, 1513).

39 Sermo 10, 2 (PL 38, 92): "..... illa mater eviglat, et fit ei mane, cum verbo dei, hoc est cum Christo, qui oriebatur."

40 En. in ps. 142, 3 (PL 37, 1847): »Christus et Ecclesia, duo in carne una Venitur ad carnem, et ibi Christus et ille et nos."

41 En. in ps. 37, 6 (PL 36, 399).

42 En. in ps. 118, s. 17, 6 (PL 37, 1549).


44 Vidi: E. MERSCH, o. c., str. 59.

45 U izlaganju koje ga suprodstavlja donatistima, Augustin je slijedio Ciprijana iz Kartage; polemikom, pak, koja ga suprodstavlja pelagijevima pripravio je put skolašćima i novijim teoložima za nauku o mlošt i otajstvenome Tijelu.
stu i Crkvi kao jednoj Osobi. Stoga kliče: »Ako je dakle on Glava, a mi Tijelo, cijeli Krist je Glava i Tijelo«.

Taj pojam, koji je stožer Augustinova pastoralna, služio mu je i kao egzegeški princip. Čitajući Pismo on uočava kako ono u nekim slučajevima prelazi s govora o Kristu na govor o vjernicima, a da i ne upućuje na uzajamnost subjekata. Zamjećuje, stojiše, da i sam Krist, pošto je govorio o svome Tijelu, nastavljaju govoriti o sebi zadražavajući isti subjekt. Ako se on, umuje hiponski biskup, stavlja na naše mjesto i služi našim jezikom, to je zato da bismo se i mi mogli služiti njegovim. U njegovu kriku na križu odjekuje stoga i krik njegova Tijela Crkve.

Zaključke te egzegeze i toga umovanja možemo izraziti ključnim pojmovima Augustinov ekleziologije: Krist i Crkva doista su jedno Tijelo (In Ioah. ev. 107,5), jedna duša (En. in. ps. 103, s. 2, 2), jedna Osoba (En. in ps. 30, s. 1, 5), jedan Pravednik (En. in. ps. 63, 17), jedan Čovjek (Sermo 91, 7, 8). Taj jedan Čovjek je sam Krist (En. in. ps. 90, s. 1, 10), sam Sin Božji (In I. Ep. Ioah. 10, 3), cijeli Krist, potpuni Krist, Glava i Tijelo.

Uz navedene pojmove, koje često susrećemo u Augustinovu propovjednikom opusu, rjeđe mailazimo i na druge koji izričitu istu misao. To su pojmovi: universus Christus (En. in. ps. 118, s. 22, 4), Christus plenus totusque (En. in ps. 37, 6), unus vir integer (En. in ps. 138, 2), totus perfectus vir (En. in ps. 109, s. 2, 1), totus integer quidam vir (En. in ps. 58, s. 3, 3) i plenitudo Christi, Caput et Membra (In Ioah. ev. 21, 8). Učestalost ovih pojmova navodi na zaključak da je veza Krist-Crkva temeljna odrednica Augustinove ekleziologije koja se bez sumnje nadahnuje Pavlov. Stoga i možemo govoriti o Augustinovu Kristo-eklezio-centrizmu koji u vremenu i prostoru

---

47 In Ioah. ev. 21, 7 (PL 35, 1568).
48 En. in ps. 58, s. 1, 2 (PL 36, 393). Isti se pojam i drugdje često susreće s vrlo bogatom frazeologijom.
50 En. in ps. 44, 8 (PL 36, 499).
51 En. in ps. 90, s. 2, 3 (PL 37, 1162).
52 En. in ps. 42, 1 (PL 36, 480): »Esuit Ecclesia, esuit corpus Christi, et homo illae ubique diffusus, cuius caput sursum est, membra deorsum; eius vocem in omnibus psalmis vel psallentem vel gementem, vel lastantem in spe, vel suspirantem in re, notissimam iam et familiarissimam habere debemus, tamquam nostram. Non ergo die est immorandum, ut insinuemos vobis quis loquitur; sit unusquisque in Christi corpore, et Ioquetur hic«.
53 En. in ps. 21, s. 2, 4 (PL 36, 172); Sermo Moris 27 (MA I, 107); Sermo 305, 2 (PL 38, 1398); In Ioah. ev. 52, 1 (PL 35, 1769).
54 Ovaj posljednji pojam je najučestaliji i najjasnije izričito misao hiponskog biskupa.
56 Već nav. dj. L. CERFAUXA uspoređeno s naukom sv. Augusta u opravdava našu tvrdnju.

13
uosobljuje i produžuje spasenjsko djelovanje druge božanske Osobe. U toj ideji sam je Hiponac našao veliko duhovno zadovoljstvo i sa svom ju je jednostavnostu izlagao svojim vjernicima. Još i sada čuvaju svu svježinu i draž riječi izrečene u Sermo 52, 3: »Corpus enim Christi esse ecclesiam, tamquam filii eius, audistis: et si vultis ipsi estis.«

Valja međutim reći da je Augustin izbjegavao svaku nejasnoću gledom na bitnu razliku između jedinstva Krista s Ocem i nas s njime. Dok je naime Krist s Ocem jedno po naravi, mi smo s njime sjedinjeni darom milosti. On je Sin po rodanju, mi posinjeni po prepoređenju.57 Stoga samo u jedinstvu s njime kao udovi s Glavom mi možemo zvati njegova Oca našim Ocem.58

Iako kao Glava Crkve sjedi s desne Očeve, Krist nastavlja svoju molitvu u svijetu preko Crkve, svoga Otajstvenoga Tijela. On moli u nama i, ako se ne odijelimo od njega koji je realno prisutan u Crkvi, njegova je molitva naša i naša njegova.59 I kad u tišini samoće i pustinji osame upućujemo naše uzahe Bogu Ocu, skupa s nama udine Krist i cijela Crkva. Naši uzdasi i naše molitve postaju tako uzdah i molitva svekošljeg kršćanstva koje je u vremenu i prostoru jedan molitelj, neizmjeren i tražan, jedan svećenik i žrtva koji moli i žrtvuje se Bogu Ocu.60

Hiponski je biskup u više navrata govorio o dva vremena Crkve. Jednom je to odnos obećanja-ispunjenje, a drugi put putovanje-cilj; ili već i još ne! O prvom smo nešto rekli, a drugi će nam se pojasniti ako imamo na umu da je Krist, Bog-čovjek, Glava Crkve, uzašao na nebo i u vječnosti sjedi s desne Očeve, dok Crkva — njegovo Otajstveno Tijelo putuje u vremenu da za nj svjedoči u svijetu.61 Crkva-Tijelo teži međutim svojoj punini koja je tamo, gdje se već nalazi njezina Glava.62 Sjedinjenje s Glavom u vječnoj Crkvi cilj je putovanja Crkve zemaljske. U tom svjetlu posmatrana Krist-Crkva istovremeno je put i domovina. A vjerovati u Glavu Crkve znači vjerovati u Tijelo njezino i obraćno.63 To pravilo vjere vrijedilo je i za apostole koji su živeći s Glavom vjerovali u Tijelo, a vrijedi jednako i za nas koji živeći u Tijelu vjerujemo u Glavu.64

Crkva-Tijelo Kristovo živi od Kristova Duha.65 Krepošću toga Duha trojedini Bog se nastanjuje u udovima Tijela-Crkve i u tom istom Duhu isti se trojedini Bog objašnjava vjernima po vječno rođenoj Riječi.

57 En, in ps. 101, 1, 2 (PL 37, 1295).
58 Sermo Mai 17, 1 (MA I, 303): »Una voce multi cantavimus, quia in Christo unum sumus; populus enim, qui dicit plurali numero Pater noster...«
59 In Ioh. ev. 52, 2 (PL 35, 1769).
60 Vidi: E. MERSCH, nap. d ap. str. 113 sl.; isto tako De civ. Dei 10, 6, 20; 17, 5, 19, 23, 5; 20, 10 (PL 41, 294. 298, 535, 655, 676).
61 Sermo 45, 5 (PL 38, 266).
63 In Ioh. ev. 69, 1—3 (PL 35, 1815—1817).
64 Sermo 116, 6 (PL 38, 660).
65 In Ioh. ev. 26, 13 (PL 35, 1612): »De Spiritu Christi non vivit nisi corpus Christi.«
Naviještena i sazvana od Oca, Začetnika spasenja, po njegovu Jedinorođencu, Crkva u povijesti spasenja izrana kao Majka rođena iz otvorena boka novoga Adamu usnula na križu. Okupana njegovom krivlju prolivenom za oprostjenje grijeha i suobilčena Kristu, ona je u svijetu trajno prisutna kao Glava i Tijelo. U Kristu pak, Glavi i Tijelu, blagoslovljeni su svi narodi svijeta. U njemu Bog Otac ispunja obećanje dano Abrahamu i u Kristu-Crkvi isti se Bog objavljuje Bogom živih; našim Bogom koji nas spasava, voli i prihvaća u svome Jedinorođencu kao posinjenu djecu.\(^66\)


U jedinstvu, koje proizlazi iz otajstvenoga sjedinjenja božanskoga i ljudskoga, otkupljeno čovječanstvo tako se prisno sjedinjuje s Glavom da postaje suobilčeno slici same Glave i kao takvo nalazi svoje puno ostvarenje i izražaj u cijelom Kristu: u Glavi koja se objavljuje svijetu i u jedinstvu s Tijelom nastavlja povijesno-spasenski djelovati kao vječni Očev Sin koji nas vodi vječnom i punom zajedništvu života s Bogom Ocem.

U Glavi Crkve Augustin je dakle našao točku susreta s Jedinorođenim Sinom Božjim, vječnom Slikom i Riječu Očevom. U Crkvi — Glavi i udovima uočio je mistični vez božanskoga i ljudskoga u korine mjesto Glave zauzima Jedinorođeni Sin kao Otkupitelj koji čini Tijelo svoje živim i djelotvornim sredstvom spasenja. U Crkvi — Glavi i Tijelu nalazi tako svoje ostvarenje onaj davno sanjani san i želja čovječanstva za onim novim objedinjenjem u Čovjeku koji sreću svoju crpe i svoje ostvarenje nalazi u trajnom drugovanju i zajedništvu s Bogom Stvori- teljem. Po tom Čovjeku, milosnim djelovanjem Duha Svetoga, otkup-

\(^66\) *En. in ps. 101, s. 2, 10 (PL 37, 1311).*
ljeno čovječanstvo ulazi u intimnu dinamiku božanskoga života; u onu stvarnost koju oko nije vidjelo, uho čulo niti ljudsko srce očutjelo (1 Kor 2, 9).

4. DUH SVETI — DUŠA CRKVE I PRINCIP JEDINSTVA

Poslanje treće božanske Osobe u vrijeme i prostor i odnosi koji iz njega proizlaze u povijesti spasenja bili su za Augustina bogatstvo nadahnula iz kojih izvodi dalekosežne zaključke, koje ovdje sažimljemo u tri točke: a. Duh Sveti je duša Crkve — otajstvenoga Tijela Kristova.67 b. On je stožer jedinstva Crkve.68 c. On je počelo zajedništva Crkve same i nje s Bogom.69

Do ovih zaključaka, koji pobliže određuju povijesno-spasensko djelovanje treće božanske osobe, Augustin je došao pozornim proučavanjem postojećih odnosa koji u jedinstvu božanske naravi postoje između osoba Presv. Trojstva kao njihove vlastitosti u suodnosu s njihovim povijesno-spasenskim djelovanjem. U tom suodnosu zamijetio je spasensku dinamiku koja struji između imanentnog života u sebi i ekonomesko-spasenskog djelovanja trojedinoga Boga u odnosu na nas. Tako je u onome koji je u unutar-trojstvenom životu uzajamni dar i ljubav Oca i Sinena otkrio darovanu ljubav od Oca i Sina; dar po kom se ljubav Božja razlijeva u srcima vjernih (Rim 5, 5) i tvori od njih otajstvenu osobu kojoj je Krist Glava, oni udovi, a on — Duh Sveti — duša, počelo jedinstva, života i teandričkog djelovanja.70 Kao dar, Duh Sveti nije darovan samo od Oca i Sina, već i sam daruje dijelio vjernicima svoje darove, napose vjeru, nadu i ljubav.71 Kao darovani dar koji se i sam daruje, Duh Sveti je naš Duh.

Budući da je Ljubav, razlijeva ljubav u srcima našim,72 Budući da je svet, posvećuje nas.73 Budući da je zajedništvo u unutar-trojstvenom životu, stvara zajedništvo među nama,74 Duh Sveti je stoga izvrstan dar: darovan je i daruje se.75

Po darovanoj ljubavi Bog nas opravdava i u svojoj nas ljubavi prihvaća kao posjene sinove u Sinu.76 Darom svoga Duha Bog nas oživljava

68 Sermo 71, 7 (PL 38, 448).
69 In Ioh. ev. 6, 10 (PL 35, 2020).
70 Sermo 268, 2 (PL 38, 1232 sl.): »Multis membris constitutum est corpus, et vegetat membra omnia unus Spiritus... Officia membrorum dispersa sunt, sed unus Spiritus continuat omnia. Multa iubentur, multa fiant: unus iubet, uni servitur.«
71 Valja naglasiti da je Augustin crkveni otac koji je više od bilo kojeg drugoga doprinio razvoju teologije o darovima Duha Svetoga.
72 In Ioh. ev. 9, 8 (PL 35, 1462); De Trin. 15, 18, 32 (PL 42, 1083).
73 Sermo 71, 18, 29 (PL 38, 461).
74 Isto: »Ad quem ergo in Trinitate proprie pertinere huius communio societatis, nisi ad eum Spiritum qui est Patri Filioque communis?«
75 De Trin. 15, 18, 32 (PL 42, 1083).
76 Valja imati na umu da je u Augustinovoj teologiji prijelaz s pojma dar na pojam ljubav spontan, ukoliko dar označava darovanu ljubav.
na novi život i unutrašnjom preobrazbom, koja je ponajprije obnoviteljsko-stvarateljsko djelo Duha Svetoga, suobličuje nas slici Sina svoga. Krepošću svoga Duha preobražava ne samo duše pojedinaca, nego i cijelo otajstveno Tijelo — Crkvu u sveti hram u kojemu stanuje.77

Onaj koji je u Trojstvu zajedništvo Oca i Sina, darovan nama, objavljuje se kao darovana ljubav što nas sjedinjuje s Bogom i uspostavlja zajedništvo između Boga i nas, zajedništvo po kojemu mi ostajemo u Bogu i Bog u nama. Tim svojim djelovanjem Duh Sveti izvodi zajedništvo Crkve iz samog zajedništva Presv. Trojstva.78 Iz toga djelovanja Duha Svetoga rada se i samosvijest Crkve da je ona stvarno sjedinjena s Bogom. U vjeri shvaća da je oživljena istim Duhom životvorcem koji je njezina duša što je objedinjuje i čini živim djelotvornim organizmom.

Duh Sveti u otajstvenom Tijelu ima dakle onu istu funkciju koju ima duša u ljudskome tijelu.79 On oživljuje Crkvu, obogaćuje je svojim darovima i vodi je savršenom jedinstvu, prožetu ljubavlju i poučenu istinom, životu vjećnom.

Polazeći od Dj 1, 8 Augustin je razvijao ideju o Crkvi koja je stvarno zaživjela kao živi organizam tek poslije Gospodnjeg uzasašača, točnije silaskom Duha Svetoga.80 Oživljena tim Duhom i po njemu utvrđena u istini, Crkva se širi po svem svijetu; to je širenje znakovito označeno darom jezika.81 U Crkvi koja naviješta Evangelije u svim jezicima svijeta, Hiponac vidi ispunjenje proroštva sadržanog u Ps 19 (18), 5.82

Dosljedno tome proroštvo Duh Sveti je objedinio mnoštvo vjernika iz svih jezika, puka i naroda u jedan jezik vjere i ljubavi, a to je jezik Otajstvenoga Tijela, novoga Čovjeka.

Obogaćena darom mira koji joj je darovan od Duha Božjega, Crkva postaje mjesto gdje se postiže uprostenje grijeha, mir s Bogom koji se sustoji u posjedovanju onoga što se ljubi; to konačno dovodi do zajedništva života s ljubljenim.83 U to je zajedništvo uključen i Bog i bližnji. Darom Duha Svetoga svaki vjernik ima u sebi vrutak milosrđa života koji u njemu počinje ključati krštenjem. Po krštenju, naime, Duh Sveti se neprestano dariva u Crkvi i tako trajno obnavlja majčinsku plodnost otajstvenoga Tijela. U kupelji krsnoga radanja Duh Sveti čisti duše i čini ih hramom trojedinoga Boga. U Duhu Svetom trojedini Bog oprašta grijhe i nastanjuje se u dušama pravednika. U istom Duhu

77 Sermo Morin 3, 4 (MA I, 598 sl.): »Corpora nostra et caput nostrum quod est Christus, simul unum templum est Dei.«
78 A. Trappe, Introduzione alla Trinità, u NBA 4, str. XLVII.
79 Sermo 268, 2 (PL 38, 1232 sl.): Quod est spiritus noster, id est anima nostra, ad membra nostra; hoc Spiritus ad membra Christi, ad corpus Christi, quod est Ecclesia.«
80 Sermo 10, 6 (PL 38, 95 sl.).
81 En. in ps. 138, 8 (PL 37, 1790): »... Impleo autem die Pentecostes, misit eis Spiritum Sanctum. Repleti Spiritu Sancto, coeperunt omnium linguæ loquî, qui in una nati erant, et unam solam didicerant.«
83 In I. ep. Ioh. 8, 14 (PL 35, 2044).
Ljubavi i mi uzdišemo za Bogom imajući po vjeri, nadi i ljubavi već sada zajedništvo s njime. Nastanjujući se u srcu vjernika, uvijek u zajedništvu s Ocem i Sinom, Duh Sveti se objavljuje kao posrednik — onaj u kojemu — njihove prisutnosti. On je stoga najveći dar darovan otajstvenom Tijelu. Plod pak njegove prisutnosti u duši pravednika jest ljubav i sedam darova, od mudrosti do straha Božjega.

U svojstvu duše otajstvenoga Tijela, Duh Sveti objavljuje se i kao mješara crkvenosti. Samo oni, neumorno ponavlja hiponski biskup, koji imaju ljubavi, imaju Duha Svetoga (In 1. ep. Ioh. 6, 9), koji je neosporni uvjet pripadnosti jedinstvu Crkve. Neprijatelji jedinstva ne mogu ga imati, jer su se — odvojivši se od Krista-Crkve koja je mjesto susreta sa trojedinim Bogom — odvojili od Duha Ljubavi, jedinstva i života koji objedinjuje i oživljuje otajstveno Kristovo Tijelo. Augustin je, kako smatra Wendland, i u svojim pneumatološkim razmišljanjima slijedio Pavla. Crkva Trojstva izranja tako u povijesti spasenja kao zajednica naviještena od Oca, Začetnika spasenja, osnovana od Sina i od njega sazvana, oživljena od Duha Svetoga i u njemu produžena u vremenu i prostoru po otajstvenome Tijelu, kojemu je Krist Glava, Duh Sveti Duša, a svi otkupljenici udovi.

Postavši živim i djelotvornim organizmom, koji objedinjuje i oživljava Duh Sveti, darovan pojedinim udovima i cijelome Tijelu, Crkva se trajno napaja životom koji ključa u otajstvu Trojstva i koji se po vjeri, nadi i ljubavi njome razlijeva, obogaćuje je te djelovanjem Duha Zivotvorca dopire do svakoga uda. U tom Duhu čitavo otajstveno Tijelo čezne i uzdiše za puninom života u Trojstvu, za eshatološkom puninom i vječnom gozdom u nebu.

U povijesti spasenja najveći Dar Oca i Sina objavljuje se dakle kao duša otkupljenog čovječanstva ili zajedništva Crkve s jedne i zajedništva Crkve s Ocem i Sinom s druge strane. Doista: »Otac i Sin htjeli su da uđemo u zajedništvo s njima po onome koji je zajednički njima i sabrali su nas u jedinstvo po onome Daru koji je zajednički obojici; tj. po Duhu Svetome, Bogu i Daru Božjemu. Jer stvarno smo u njemu izmirenii s božanstvom i obdareni pobožnostvenjenjem« (Sermo 71, 12, 18).

U Duhu Svetome novi čovjek osjeća svu dražu i mišinu onoga prijateljstva s Bogom Stvoriteljem, koje je bilo prekinuto u raju zemaljskom grijehom prvoga čovjeka. Tako se u spasenjskom djelovanju Duha Svetoga objavljuje i spasenjsko djelovanje Oca i Sina, jer je Duh Sveti kao zajednički i uzajamni dar i ljubav Oca i Sina na neki način societas Patris et Filii.

---

86 Sermo 144, 1 (PL 38, 789).
87 Sermo 248, 5 (PL 38, 1169 sl.).
88 In Ioh. ev. 32, 8 (PL 35, 1846): »Credamus, fratres, quantum quisque amat Ecclesiam Christi, tantum habet Spiritum Sanctum.«
89 Sermo 268, 3 (PL 38, 1233).
91 Sermo 71, 20, 33 (PL 38, 463 sl.).

U Duhu, dakle, koji je zajedništvo u vječnosti Trojstva, isto Trojstvo djeluje u ekonomiji spasenja, aktualizirajući svoje djelovanje u otajstvu Crkve.\textsuperscript{90}

5. ZAKLJUČAK


Te formule i njihov sadržaj i poruka isključuju hipostatizaciju božanske naravi i žele uspostaviti, i uspostavljaju, onaj osobni odnos \textit{ja — Ti} između Boga i čovjeka koji se ostvaruje upravo u otajstvu Crkve, a koji je toliko zanimljiv i za noviju teologiju. Prema tome, Augustinova trinitarna teologija nije plod samo apstraktna filozofske spekulacije. Ona je prije svega plod meditiranja nad Pismom; meditiranja u kojenu filozofija pomaže da se za život razjasni i u život pretoči svo bogatstvo Božje poruke čovjeku. U cjelini posmatrana ta teologija još uvijek predstavlja solidno polazište za poniranje u sadržaje vjere o Trojstvu, a bez sumnje je i velika poruka i izazov ekumenskim rudnicima i ekumen-skim gibanju uopće.

Neka bi ovaj prilog bio i poticajem za preispitivanje nekih kritičkih po-stavki gledom na Augustinovu teologiju o Presv. Trojstvu, koje susrećemo u nekim kapitalnim djelima novije teologije.

\textsuperscript{90} \textit{En. in ps. 143, 3 (PL 37, 1858)}: \textit{... Omnia hae operatur unus atque idem Spiritus; radix est unitatis. His ergo digitis pugnat corpus Christi, procedens in bellum, procedens in proelium.}
Zusammenfassung

Die neuere Trinitätstheologie versucht in ihren Forschungen diese lebendige Dynamik zu entdecken, die zwischen den beiden Aspekten des Mysteriums Gottes besteht; zwischen dem sogenannten imanenten und dem ökonomischen Aspekt desselben Mysteriums.

In Beurteilung der vergangenen Theologie, besonders der Trinitätstheologie Augustins, manche neuere Theologen behaupten dass die bischöfliche Theologie unter dem starken Einfluss der Trinitätstheologie Augustins uninteressiert dieser Dynamik vorbei gelaufen ist und infolge dessen ihr ganzes Interesse dem Mysterium in dem Gott ist gewidmet hat, ohne sich die Fragen nach dem Mysterium in dem Gott wirkt zu stellen.

Mit diesem Beitrag wollen wir unser Blick zurück wenden um auf Grund der Predigten des hl. Augustinus zu sehen, welche ist eigentlich diesbezüglich seine Meinung, welchen Einfluss konnte er damals auf die Theologie ausüben, und welchen Beitrag kann er auch jetzt der Trinitätstheologie darbieten.


In der Wirklichkeit der Kirche — Christus totus — verwirklicht sich die Begegnung des göttlichen mit dem menschlichen die für das menschliche die Folgen einer neuen Schöpfung hat.


Eine solche Theologie ist für lange Zeit unbekannt geblieben, obwohl sie damals, genauso wie heute, der Trinitätstheologie überhaupt eine grosse Hilfe leisten konnte, und auch noch jetzt leisten kann.